亦不少[illegible]名生欲動癡[illegible]
亦名無智亦名無見亦名非現觀亦
名惛昧亦名愚癡亦名無明亦名黑
闇如是等名當知[illegible]前攝異門分多
分已辯憙貪差別[illegible]說緣依止
受所生欣樂說名[illegible]受境所
起染著說名為貪又於將得境生名
喜若於已得境生名貪又於已得臨
將受用名憙即於此事正受用時名
貪又於能得境界方便名喜即於境
界名貪又於後有名喜於現境界名
貪又於所愛他有情類榮利名喜於
自所得榮利名貪

受用名憙即於此事正受用時名

貪又於能得境界方便名喜即於境界名貪又於後有名喜於現境界名貪又於所愛他有情類榮利名喜於自所得榮利名貪

復次於諸行中如理[illegible]勝進謂勝進想略有三[illegible]為得二未會為會三未證為證若為獲得現法樂住名第四勝進最初能得先所未得預流果故當知是名未得為得即此為依復能契會上學果故當知是名未會為會即此為依復能證得阿羅漢果於諸惑斷能作證故當知是名未證為證若已證得阿羅漢果更無未得為得乃至[illegible]故正勤修習但為現法[illegible]勤修習又依自義有三勝進想謂於諸行中猒背想過患想實義想猒背想者復有四行謂於諸行思惟如病如癰如箭惱害如病者謂如有一因界錯乱所生病苦修猒背想如癰者謂如有一因於先業所生癰苦修猒背想如箭者謂如有一因他怨箭所中之苦習猒背想惱害者謂於[illegible]之中因自邪計所生諸苦修猒背想如是名為修觀行者於諸行中修猒背想

者謂如有一或他怨[illegible]中之苦習
厭背想惱害者謂於[illegible]之中

因自邪計所生諸苦修厭背想如是
名為修觀行者於諸行中修厭背想
過患想者復有二行謂於諸行思惟
無常及思惟苦實義想者亦有二行
謂於諸行思惟空性及無我性此中
先於過患想及實義想正修習已然
後方能住厭背想當知此中先說其
果後說其因
復次有四種我見為[illegible]生我
慢一有分別我見謂諸外道所起二
俱生我見謂下至禽獸等亦能生起
三緣自依止我見謂於各別內身所
起四緣他依止我見謂於他身所起
分別我見為所依止生我慢者謂由
此見觀自他身各有實我由此二種
我見為依發生我慢譬如清淨圓鏡
面上質像為依發生[illegible]影像為依
於自依止發生劣[illegible]起由邪
分別故緣自依止我見為緣發生緣
他依止我見如依質像發生影像又
此為緣發生我慢方他謂己或勝或
等或劣俱生我見為緣生我慢者當
知譬喻與前差別如明眼人臨淨水

器自觀眼耳所餘如前應知其相此
一切種權如邪見难哀善說法毗奈

等或劣復生我見為緣生我慢者當
知辟喻與前差別如明眼人臨淨水
器自觀眼耳所餘如前應知其相此
一切種薩迦耶見唯依善說法毗奈
耶方能永斷非餘邪[illegible]来及
衆共知同梵行者或說弟子同梵行
者有大恩德唯由如是一因緣故名
於大師或滅度後同梵行者真實報
恩又由第二謂若有能即依如是妻
別句義為利益故勤修正行如是亦
名隨分報恩彼所希望未滿足故
復次由三種相諸行滅故說名無餘
依涅槃界一者先所生[illegible]行滅故
二者自性滅壞諸行[illegible]者一切
煩惱永離繫故先所生起諸行滅者
謂於先世能感後有諸業煩惱之所
造作及由先願之所思求今所生起
諸行永滅自性滅壞諸行滅者謂彼
生已住性滅壞非究竟住諸行永滅
一切煩惱永離繫者謂諸煩惱無餘
斷滅由今滅故後不更生是故由此
三相諸行滅故說名[illegible]不無相
其相異故若[illegible]無相不可施設說名
寂滅復次由三解脫門增上力故當
知建立四種法嗢拕南謂空解脫門
無願解脫門無相解脫門一切行無
常一切行苦者依無願解脫門建立

寂滅復次由三解脫門增上力故當
知建立四種法嗢拕南謂空解脫門

無願解脫門無相解脫門一切行無
常一切行苦者依無願解脫門建立
第一第二法嗢拕南一切法无我者
依空解脫門建立第三法嗢拕南涅
槃寂靜者依無相解[illegible]建立第四
法嗢拕南

復次當知有二種法嗢拕南增上行
欲一者勝解俱行欲二者意樂俱行
欲勝解俱行欲者由四種法嗢拕南
故於諸行中而生樂欲又於諸行寂
靜生樂欲者由意樂故獨處空閑作
意思惟由四種相於彼寂靜其心退
還一者於中由見勝[illegible]趣入故二
者不信彼得不清[illegible]者於彼所
緣不生意樂不安住故四者於彼而
起不樂勝解故與彼相違當知即是
意樂俱行欲又由二緣依止無我勝
解之欲於彼涅槃由驚恐故其心退
還一由於此欲不善串習未到究竟
故二於作意時由彼因緣念忘失故又
此思欲未串習故當尒之時於諸行
中了唯行智其心愚[illegible]思惟我
我尒時當何所在尋求我行微細俱

行隨礙而轉由此緣故彼作是思我
當不有當不作是念雖有諸行當來不生

我尒時當何所在尋求我行微細俱
行隨礙而轉由此緣故彼彼作是思我
當不有不作是念唯有諸行當来不
有彼由如是隨逐身見為依止故發
生變異隨轉之識由驚恐故於彼寂
滅其心退還
復次為斷如是驚恐有二種法多有
所作一者於諸有智[illegible]所如實
自顯二者因善法故發解了心及調
柔心又發如是解了心者聽聞正法
由三種相發生歡喜一者由補特伽
羅增上故二者由法增上故三者由
自增上故補特伽羅增上者謂由觀
見深可讚仰具大威力端嚴大師及
所稱揚善說法者法增上者謂所說
法能令出離煩惱業[illegible]信解寂
上深義自增上者謂有力能於所說
法能隨覺悟又發如是調柔心者謂
有三見一者若依彼彼而轉二者若由
彼遍知三者若應所引發依彼而轉
者謂於諸諦未得現觀為得現觀依
彼勝解俱行極善串習正見而轉由
彼遍知者謂依隨順現觀正見於三
事我執薩迦耶見及[illegible]斷常兩
見所依止性并所得果能遍了知言
三事者一若所取二若能取三若如

徧遍知者謂行隨順現觀正見於三
事我執薩迦耶見及[illegible]斷常兩

見所依止性并所得果能遍了知言
三事者一若所取二若能取三若如
是取此何所取謂五取蘊誰能取謂
四取云何而取謂四識住隨其次第
如前應知為二取心之所依處又即
於彼所有諸經非理所引緣彼境界
薩迦耶見生起執著及彼隨眠如前
應知云何應所引發[illegible]方彼而能
永斷薩迦耶見三事執著及彼隨眠
於聖諦智不藉他緣又若依彼應所
遍知正見轉時於其三處起我執著
及有隨眠於諸行中若集若沒不善
知故於處中行尚不能入況得出離
若隨順現觀正見住時於三事中所
有我執皆已離繫猶彼隨眠之所繫
縛於諸行中若集若[illegible]依善知故遠
離二邊入處中行到未出離堪能出
離若已引發聖諦現觀由正見故於
三事中無我執著遠離隨眠於處中
行先趣入已後由此故方得出離當
知如是三見轉時有此差別
復次嗢拕南曰
遠通諸體智境界　深博喜足行順流
知斷相想立違粮　師[illegible]作等品後廣

為欲證得未得真實究竟解脫略有

復次盟拕南曰
遠通諸體智境界　流博喜足行順流

知斷相想立遠根　師[illegible]作等品後廣
為欲證得未得真實究竟解脫略有
三法能令獲得速疾通慧一者智力
二者不放逸力三者數習力智力者
謂若住彼堪能無間永盡諸漏當知
即是有學智見不放逸力者謂已獲
得如是智見即依如是所得之道方
便勤修於心防護惡不[illegible]法數習力
者謂即依此方便勤修常作常轉終
不謂我為於今日得盡諸漏心解脫
耶為於來日為於後日由此邪思令
心猒倦無猒倦已便無怯畏無怯畏
已不捨加行能盡諸漏問智見何差
別答若照過去及以未來非現見境
此慧名智照現在境此慧名見又所
取為緣此慧名智能[illegible]為緣此慧名
見又聞思所成此慧名智修所成者
此慧名見又能斷煩惱此慧名見煩
惱斷已能證解脫此慧名智又緣自
相境此慧名智緣共相境此慧名見
又由假施設邊於彼彼內外行中或
立為我或立有情天龍藥叉健達縛
阿素洛揭路荼緊捺洛牟呼洛伽等
或立軍林及舍山等以如是等世俗
理行緣所知境此慧名智若能取於

立莕獨或立有情天龍藥叉健達縛
阿素洛揭路荼緊捺洛莫呼洛伽等
或立軍林及舍山等以如是等世俗
理行緣所知境此慧名智若能取於
自相共相此慧名見又尋求諸法此
慧名智既尋求已伺察諸法此慧名
見又緣無分別影像為境此慧名智
緣有分別影像為境此慧名見又有
色亦焰影像為緣此慧名見無色亦
焰影像為緣此慧名智彼由如是若
智若見為所依止方便修時復更勤
修四善巧事一觀察事二捨取事三
出受事四方便事觀察事者謂四念
住為欲對治四顛倒故如實遍知一
切境故捨取事者謂四正斷為欲斷
除不善法故及為修集諸善法故出
受事者謂四神足依四靜慮次第超
出始從憂根乃至樂故方便事者謂
諸根力覺支道支當知即是能斷見
修所斷煩惱正方便故如是勤修善
巧事者當知有四種所依能依義所
依義者謂觀行者正勤修習能依義
者謂成就學諸無漏法而未清淨餘
無明習所纏裹故又彼諸法由清淨
道後方清淨此清淨道當知復有四
種差別一者習近正法正審靜慮二
者親事善友三者以尸羅根護少欲

無明棄而纏棄故又復說諸法由清淨
道後方清淨此清淨道當知復有四
種差別一者習近正法正審靜慮二
者親事善友三者以尸羅根護少欲
等法熏練其心四者獨處空閑用奢
摩他毗鉢舍那勝正安樂以為翼從
又清淨者謂即依彼清淨行道多修
習故今有學法破無明㲉趣無學地
又為得真實究竟解脫當知略有五
種漸次一者先集資粮以為依止二
者以此為依修奢摩他毗鉢舍那三
者以此為依具諦現觀涅槃勝解四
者以此為依於劣少證不生喜足亦
不安住於可厭法深生厭患五者以
此為依證得最後金剛喻定相應
學心
復次由五因緣當知一切自體諸行
皆悉無常謂一切自體壽量有限假
使有人欲自祈驗我今以手執持濕
團或牛糞團能經幾時作是願已隨
取彼團是人尒時任情所欲能執不
捨乃至於後欲棄即棄欲持即持非
如所愛必死之身至壽盡際尚不能
遂已之所欲延一剎那況乎久住又
一切自體因所生故彼因作故是無
常故又有自體廣大興盛終歸磨滅
而可得故謂生色界欲界天人大

遂己之所欲造一剎那况乎久住又
一切自體因所生故彼因作故是無
常故又有自體廣大興盛終歸磨滅
而可得故謂在色界欲界天人大梵
帝釋轉輪王等又由無倒阿笈摩故
謂佛世尊於諸自體無常法性現見
現證而宣說故復有三種諸受欲者
圓滿差別由是因緣諸受欲者恒常
戲論何等為三一資産圓滿二自體
圓滿三廣大殊勝有情供養圓滿當
知復有三種因緣能得如是圓滿差
別謂施戒調伏諸根俱行及欲界慈
修所得果慈為先導慈為因處於諸
有情損害寂靜行相轉故復次當知
於所知事有七種如實通達智行一
已得智二未得智三無顛倒智四是
處非有知非有智五是處所餘知不
空智六苦不淨智七速滅壞智又由
十五種相覺了諸行能速斷滅一切
行愚何等十五謂水界所生故無我
似我而顯現故不住隨欲而造作故
覺了諸色猶如聚沫三和合生相似
法故如雲地雨和合方便覺了諸受
喻若浮泡於所知境能顯能燒能使
亂相似法故覺了諸想同於陽焰

薩迦耶見根本斷故多品自體因差

若滔於所知境能顯能燒能使
乱相似法故覺了諸想同於陽焰
薩迦耶見根本斷故多品自體因差
別故刹那量後時無變停相似法故
覺了諸行譬芭蕉柱有取之識依四
識住發起種種自體隨轉相似法故
覺了諸識方於幻事此廣分別如前
攝異門名分應知
復次有二世間攝一切行一有情世
間二器世間有情世間名種類生死
器世間名器生死種類生死不同其
餘生死法故陸器生死當知略有五
不同分謂器生死共因所生種類生
死但由不共是名第一因不同分又
器生死於無始終前後際斷種類生
死於無始終相續流轉常無斷絕是
名第二時不同分又器生死或火水
風之所斷壞種類生死則不如是是
名第三治不同分又器生死因無永
斷種類生死則不如是是名第四斷
不同分又器生死斷而復續種類生
死斷已無續是名第五續不同分又
於生死由五種相一切愚夫流轉不
息一由愛因故二由愛果故三由愛
自性故四由因展轉故五即因展轉
依止前際無窮盡故此中無明是名
愛因能生善趣惡趣諸業是名愛果

自性故四由因展轉故五即因展轉
依止前際無窮盡故此中無明是名
愛因能往善趣惡趣諸業是名愛果
由往善趣業故愛結所繫愚夫自然
樂往由往惡趣業故愛鎖所繫愚夫
雖不欲往強逼令去愛自性者略有
三種一後有愛二喜貪俱行愛三彼
彼喜樂愛如是三愛略攝為二一者
有愛二者境愛後有愛者是名有愛
喜貪俱行愛者謂於將得現前境界
及於已得未受用境并於現前正受
用境所有貪愛彼彼喜樂愛者謂於
未来所希未来境所有貪愛當知此中
由喜貪俱行愛故名愛結繫由後有
愛及彼彼喜樂愛故名愛鎖執繫若於
彼事愛結所繫名為馳走若於彼事
愛鎖所繫名為流轉又於長世因展
轉来諸行相續前際難知後無窮盡
由是五相流轉愚夫當知復由五相
所縛一於彼處縛二由彼而縛三正
是能縛四依彼故縛五有所領受於
彼處縛者謂由能往善趣業故於善
趣往而繫縛之或由能往惡趣業故
於惡趣撮而繫縛之又由喜貪俱行
愛故於自事往而繫縛之由彼彼喜
樂愛及後有愛故於自事撮而繫縛

於惡趣擴而繫縛之又由喜貪俱行

愛故於自事住而繫縛之由彼彼喜
樂愛及後有愛故於自事擴而繫縛
之由彼而縛者謂愚夫異生為無明
縛正是能縛者謂自同類於苦無猒
相似法故依彼故縛者謂依後蘊而
彼縛故有所領受者謂領受彼生等
衆苦

復次愚夫異生於有漏事有四喜足
當知多分是諸外道何等為四一於
人身喜足二於欲界天身喜足三於
生梵世喜足四於到邊際有頂喜足
愚夫於彼隨其次第若趣若住若坐
若卧復有五種一切愚夫愛所行路
一者後有二者未來所求境界三者
將得現前境界四者已得所有境界
五者現前受用境界當知於彼如其
次第趣等差別應知此中趣有二種
一於後有二於未來所求境界復有
四種愛所行路一者意業希求境界
二者身語二業三者獲得四者於所
得中隨其所欲若轉若習此是發業
愛所行路若未境界或復諸有當知
於彼四種行路如其次第趣等差別

如說趣等於餘所說諸有漏事所有

愛所行路差別境界或復諸有當知
於彼四種行路如其次第趣等差別
如說趣等於餘所說諸有漏事所有
意足愛所行路意樂戲論染著執涵
四處差別如其次第當知亦尒復有
二種遊愛行路果相差別一心差別
二身差別心差別者復有二種一品
類差別二雜染差別品類差別者謂
由自性故所依故所緣故助伴故雜
染差別者謂由貪瞋癡等所有煩惱
及隨煩惱身差別者亦有二種一種
種身差別故二一種身差別故當知
此中心之所有雜染差別能為二種
身差別因為彼彼故諸修行者應以
無倒數數作意勤修觀行復由四種
因差別故令果差別謂若於此差別
若由此差別若即此差別若如此差
別於此差別者謂於善趣惡趣所有
差別由此差別者謂由貪瞋癡所染
汙心令彼差別即此差別者謂五種
行所攝受身種種差別如此差別者
謂於諸行流轉雜染清淨因緣及清
淨體不如實知生意樂等及發起等
種種差別

復次不能了達諸行無常謹從耶見
為所依止順流而行諸愚夫類由五
種相當知順流而行謂於

種種義分
復次不能了達諸行無常墮從邪見
為所依止順流而行諸愚夫類由五
種相當知順流而被漂溺謂若於此
漂溺若由此漂溺若依此漂溺若如
此漂溺若漂溺時諸所有相於此漂
溺者謂於善趣惡趣而被漂溺如從
兩岸彼此往来復被漂溺由此漂溺
者謂由愛河侵淫之性之所漂溺當
知此愛有五種相一遊諸境界趣下
分故二微細隨行難覺了故三於諸
境界難轉迴故四乃至有頂一切廣
大種種諸行所隨逐故五不寂靜相
乱身心故依此漂溺者謂依色等五
種諸行而被漂溺即於善趣惡趣兩
岸有五種行品類差別數數攀緣順
流漂溺如此漂溺者云何漂溺謂於
諸行如前所說流轉等事隨其次第
不如實知或計為我及我所故於漂
溺時所有相者謂彼如是被漂溺時
雖實愛身欲使長久由自性滅不能
令住如為漂溺與此相違當知即是
逆流行者又聰慧者有十種相當知
具攝諸聰慧相謂成就俱生慧故又
成就方便聞思修所成慧故又成熟
故無動搖故善思所思善說所說善

成就方便聞思修所成慧故又成熟

故無動搖故善思所思善說所說善
作所作又能自依已所有性未嘗為
命依附於他又有所求無不安樂又
有所求能依正行皆悉以法不以非
法又自所宜資產衆具能正防守不
令散失又觀過患而受用之又於病
緣所有醫藥觀察思擇然後服行又
能善避非時死緣如是十種聰慧者
相當知具攝諸聰慧相
復次於諸行中依無我理知者斷者
當知略由三相差別謂於諸行能遍
了知薩迦耶見而未斷者彼於諸行
忘念之行多分現行少不忘念薩迦
耶見已永斷者當知其相與彼相違
是名第一差別之相又於諸行雖遍
了知薩迦耶見而未斷者於諸廣大
可愛事中多生喜樂於諸下劣不可
愛境多生憂苦彼二境界現在前時
無縱逸者尚自不能繫守正念況縱
逸者彼於尒時薩迦耶見纏繞其心
由彼令心不能解了薩迦耶見已永
斷者當知其相與彼相違是名第二
差別之相又於諸行薩迦耶見未永
斷者未能於內一切行中現前安立

斷者當知其相與彼相違是名第二
差別之相又於諸行薩迦耶見未永
斷者未能於內一切行中現前安立
離有情想如於草木葉等外事薩迦
耶見已永斷者當知其相與彼相違
是名第三差別之相如是已斷薩迦
耶見有此三種差別之相當知復有
三種勝利一者永斷能感後有一切
煩惱二者依彼不久獲得速能積集
彼對治道三者既作自義利已即依
彼道方便勤修現法樂住由此獲得
極安樂住
復次由四差別當知修習一切種行
無常苦想何等為四一果差別故二
自性差別故三品類差別故四方便
差別故果差別者謂修此想能違一
切欲貪色貪及無色貪掉慢無明當
知此中顯示三種本煩惱斷及顯三
種隨煩惱斷欲貪煩惱掉為助伴色
貪煩惱慢為助伴無色貪惑無明為
伴復有差別謂於此中顯示下分上
分結盡自性差別者謂於此中由正
修習聞所成慧說名親近由正修習
思所成慧能入修故說名修習由正
修習修所成慧名多修習又由修習
了相作意故名親近唯除加行究竟
作意由正修習者除作意故名修習

思所成慧能入修故說名修習由正
修習修所成慧名多修習又由修習
了相作意故名親近唯除加行究竟
作意由正修習諸餘作意故名修習
修習加行究竟作意名多修習是名
第二三種差別又由所依所緣作意
隨其次第當知是名為乘為事為隨
建立又由長時串修習故說名純熟
數數無倒修方便故說名善受及與
善發品類差別者謂修如是無常想
時遠離永拔一切隨眠棄捨下地一
切善法攝受上地一切善法於餘一
切不淨想等㝡高廣性能善住持遍
行一切猶如觀察所取之事即如是
觀能取之事彼相解脫能得无漏無
常之想若有漏想若無漏想如是一
切皆於涅槃善能隨順趣向臨入皆
能對治無明大闇一切永斷永斷彼
故清淨鮮白諸無學想皆由一切無
漏學想增上故得方便差別者謂獨
處空閑以無顛倒數數作意觀察諸
行无常之性由無常想住無我想於
見道中既住無漏無我想已於上修
道由有學想永害我慢隨得涅槃二
種皆具
復次為住涅槃仍未積集善資糧者

……隨得涅槃二
種皆具
復次為住涅槃仍未積集善資粮者
略有五種違資粮法一者憶念往昔
笑戲歡娛承奉等事因發思慕俱行
作意生愁歎等二者由彼種種為依
於所領受究竟法中多生妄念令於
諸法不能顯了三者所食或過或少
由此令身沉重羸劣於諸梵行不樂
修行四者惛眠不串習斷便為上品
睡眠所纏五者親近猥雜而住遠離
諳思正法加行如是五種違資粮法
復有五種隨順彼法一者於二離欲
猶未能離隨一種欲謂於諸纏遠分
離欲勤修善品及於隨眠永害離欲
得正對治二者不護根門三者食不
知量四者初夜後夜不能勤修勉勵
警覺五者不能觀察善法究竟與上
相違當知是名順資粮法及能隨順
彼隨順法及諸聲聞修行如是順資
粮法及彼因緣於其中間求涅槃時
大師為彼制立五種正道言教一者
由依觀察如所聞法遍於一切諸行
無常諸法無我涅槃寂靜且以世間
意而得無惑無疑二者即於住時
不善三事不正尋思何等三事一者
資命緣具二者他損害相三者或他

常識汝獲教涅槃寂靜且以世間
意而得無惑無疑二者卽於住時
不著三事不正尋思何等三事一者
資命衆具二者他損害相三者或他
毀罵或隨有一非愛現行同梵行者
不同分法三者教授爲先由係他言
如理作意能生正見能斷邪見當知
此三是名住時正道言教復有二種
於彼行時正道言教謂諸有智同梵
行者爲彼宣說處非處時不生忿怒
又由處獎資命衆具著得不得及由
戒等所有實害心不熱惱是名第一
於得所勝利養恭敬心不恒慾是名
第二彼由如是住時行時能正修行
涅槃妙道由此不久當得涅槃終無
毀失
復次大師於諸聲聞略有五種師所
作事一者正折伏二者正攝受三者
正訶責四者正說雜染五者正說清淨
復次由二因緣於諸諍事違越聲聞
覆相記別彼所諍事一擾乱增廣故
二與律相應故
復次由七因緣大師驅擯諸聲聞衆
一者見一切種皆行邪行故二者見
彼多分故三者由彼衆首上座阿遮
利耶鄔波柁耶方便故四者不堪共
住故五者彼驅擯故六者現前過

一者見一切種皆行邪行故二者見
彼多分故三者由彼衆首上座阿遮
利耶鄔波拕耶方便故四者不堪共
住故五者被驅擯故六者避現前過
故七者令不生起未來過故
復次由十因緣如來入於聚落乞食
一者當顯杜多功德故二者為欲引
彼一分令入乞食故三者為欲以同
事行攝彼一分故四者為與未來衆
生作大照明故乃至令彼暫起觸證
故五者為欲引彼麁弊勝解諸外道
故六者為彼承聲起謗故現妙色寂
靜威儀令其驚歎心生歸向故七者
為彼處中衆生以其少功而樹多福
故八者為令懷信放逸深生恥愧雖
用少功而獲大福故如為放逸者懈
怠者亦然九者為彼盲聾顛狂心乱
衆生種種突害皆令靜息故十者為
令無量無邊廣大威德天龍藥叉健
達縛阿素洛揭路荼緊捺洛牟呼洛
伽等隨從如來至所入家深生美仰
勤加守衛[illegible]故
復次由八因緣如來入於寂靜天住
一者為引樂雜住者令入遠離故二
者為欲以同事行攝遠離者故三者
自受現法樂住故四者為與大族諸
[illegible]

一者為非樂離住者令入遠離故二
者為欲以同事行攝遠離者故三者

自受現法樂住故四者為與大族諸
天亦同集會故五者為以佛眼觀察
十方世界現大神化隨其所應作饒
益事故六者為令諸聲聞衆於見如
來深生渴仰故七者為顯諸大聲聞
於所略說善能悟入故八者勸捨樂
者戲論制作言詞故復次由五種相
大師攝受諸聲聞衆一以法故二以
財故三與依止故四初攝受故五擯
攝受故

復次由七因緣釋梵天等住如來所
一為供養如來故二為聽聞正法故
三為決所生疑故四為順他而為翼
從故五為隨他欲為饒益故六由愛
重如來聖教故七知如來起世俗心
欲令赴會故

復次由五種相當知一切初新者性
一由晚出家故二由幼出家故三由
少出家故四由勞策出家故五由受
具出家故

復次由三種相生起惡作一違越所
學增上故二誓受法律增上故三棄
捨居家增上故

復次如來將欲為諸聲聞宣說正法
現四種相一

學增上故三捨受法律增上故三
捨居家增上故

復次如来將欲為諸聲聞宣說正法現四種相一者從極下坐安詳而起昇極高座儼然而坐二者安住隨順說法威儀三者發聲欬音示將說法四者面目顧視如龍爲王

復次犯戒聲聞當於三處安住慙著往大師所一者深知已犯爲增上處二者師事失儀爲增上處三者由事乖則當以方便調順威儀往大師所爲增上處

復次由三種相應正呵責犯戒聲聞一曰汝期鄙劣活命二曰汝意樂不清淨三曰汝以活命意樂行非法行

復次於善說法毗奈耶中略由六相當知過攝一切邪行一者現行過失故二者意樂過失故三者加行過失故四者智慧過失故五者尋思過失故六者依止過失故現行過失者謂由貪纏故瞋纏故憎既懷猛利貪瞋等故遂無著恥無著恥故住惡不捨意樂過失者謂於染者邊此貪意樂寂爲下劣如是於憎者邊此瞋意樂寂爲下劣加行過失者謂或有不發精進或有精進慯緩智慧過失者

樂寂為下劣加行過失者謂或有不
發精進或有精進慢緩智慧過失者
謂或於聞思所成慧中忘失正念多
住愚癡於修所成心不寂定尋思過
失者謂於隨順居家所有惡不善覺
多分尋思於正法律其心錯亂依止
過失者謂彼依止於其往昔不修集
因由不修集因故成就自性微褊小
信成就自性修住小戒成就自性住
守小念成就自性俱生小慧復次由
四種相能令彼人雖入聖教而行邪
行一由微劣不淨意樂故二由伺求
聖教瑕隙為正法賊故三由專為飲
食衣服活命因緣故四由怖畏王賊
債主所加迫切故若行如是諸邪行
者便於二事有所稽留一者失壞在
家自義稽留二者失壞出家自義稽
留復次如是邪行有二因緣謂於三
處不正尋思及彼前行諸不正想其
三事者如前應知於彼發起諸不正
想隨取相好自斷已後於其隨法多
隨尋思多隨伺察
復次為斷如是邪行因緣當知亦有
二種對治二者為斷不正尋思以無
顛倒數數二行於諸念住善住其心

二種對治一者為斷不正尋思以無
顛倒數數二行於諸念住善住其心
二者為斷諸不正想修習無相心三
摩地此修對治要由於彼修對治中
猛利樂欲方得成辦非彼樂欲不猛
利者此猛利欲由二緣生謂此對治
有大果故不共一切諸外道故有大
果者謂修習時便能現證無相心定
及住二界妙甘露門所謂斷界及無
欲界若有餘依及無餘依安住此者
逮二涅槃未於今時一切皆得言不
共者謂無相定唯內法有諸外道無
何以故由彼外道若有所得即便增
益不如量觀若無所得即妄分別由
我見故愚於諸行或唯於身或唯無
色或惣於二生我執著以執我故謂
我當無便於涅槃心不欣樂尚未能
入況乎安住唯增驚怖其心退還住
內法者與彼相違於般涅槃心無退
轉了唯苦滅見唯靜德若諸有學唯
祈內滅非為生道更從他求教授教
誡若諸無學唯欣內滅終不更求盡
諸煩惱唯有先因所生諸行任運歸
滅而般涅槃

瑜伽師地論卷第八十六

二者為斷諸不正想修習無相心三
摩地此修對治要由於彼修對治中
猛利樂欲方得成辦非彼樂欲不猛
利者此猛利欲由二緣生謂此對治
有大果故不共一切諸外道故有大
果者謂修習時便能剋證無相心定
及住二界妙甘露門所謂斷界及無
欲界若有餘依及無餘依安住此者
並二涅槃未於今時一切皆得言不
共者謂無相定唯內法有諸外道無
何以故由彼外道若有所得即便增
益不如量觀若無所得即妄分別由
我見故愚於諸行或唯於身或唯無
色或揔於二生我執著以執我故謂
我當無便於涅槃心不欣樂尚未能
入況乎安住唯增驚怖其心退還住
內法者與彼相違於般涅槃心無退
轉了唯苦滅見唯靜德若諸有學唯
祈內滅非為生道更從他求教授教
誡若諸無學唯欣內滅終不更求盡
諸煩惱唯有先因所生諸行任運歸
滅而般涅槃

瑜伽師地論卷第八十六